

Rondas Campesinas en Huancabamba - Perú: Colonialidad del Poder; Desobediencia Epistémica en lo Contemporáneo ¹

Hilder Alberca Velasco²

Resumen

Nuestro objetivo será analizar a las Rondas campesinas de Huancabamba-Piura- Perú. En este sentido la epistemología como conocimiento en la sociedad nos encaminará a un abordaje que vaya desde las personas hasta su relación con el territorio. Las Rondas Campesinas son concebidas como cuerpos de hombres y mujeres, seres políticos organizados en una amplia arquitectura de visiones de identidad y cuidado. Nuestra metodología que será guiada por la revisión de la literatura, bajo la mirada del método cualitativo para el desarrollo del tema. Donde nos planteamos tres ejes específicos (a) Describir como las Rondas campesinas estarían entendiendo al mal de la colonialidad del poder en sus relaciones políticas y colectivas; y (b) reflexionar la desobediencia epistémica en la persona - Rondera o /; y (c) Buen vivir, y rondas Campesinas –Huancabamba – Piura – Perú- contemporáneo. Entonces la hipótesis es que la sociedad de hombres andinos e indígenas organizados en movimientos políticos y sociales no escaparía de estar alcanzados por la colonialidad del poder que actúa como una barrera patriarcal en la reflexión de su historia.

Palabras Claves: Rondas Campesinas- Huancabamba; Colonialidad del poder; Desobediencia Epistémica; Buen vivir

Resumo

Nosso objetivo será analisar as rondas campesinas de Huancabamba- Piura- Perú. Neste sentido a epistemologia como conhecimento na sociedade nos encaminha a um abordagem desde as pessoas e sua relação com o território. As rondas campesinas som descritas como corpos de homens e mulheres, seres políticos organizados em uma ampla arquitetura de visiones de identidade y cuidado. Nossa metodologia que será guiada pela revisão da literatura, bajo a olhada do método qualitativo para o desenvolvimento do tema. Onde nos planteamos três pontos específicos (a) descrever como as rondas campesinas estariam compreendendo o mal da colonialidade do poder em suas relações políticas e coletivas; e (b) refletir sobre a desobediência epistêmica na convivência e experiência do sujeito rondero/a, e (c) Bom viver, rondas camponesas- Huancabamba- Piura- Perú – contemporâneo. Então a hipóteses é que a sociedade dos homes andina e indígena organizados nos movimentos políticos e sócias não deixaria de ser alcançados pela colonialidade do poder que atua como barreira epistêmica na reflexão da sua historia.

Palavras-chave: Rondas Camponesas-Huancabamba; Colonialidade de poder; Desobediência epistêmica; Bom Viver

¹ Este trabajo fue propuesto como materia de reflexión y conexión entre la colonialidad del poder desde Anibal Quijano, Walter Mignolo y otros autores que abordan el tema decolonial. En este sentido, pensar en un objeto de estudio, nos llevó a la propuesta de hacer conexiones entre la colonialidad del poder y las Rondas Campesinas de Huancabamba en Perú. Se hizo un recorte de objeto, trabajamos las Rondas Campesinas en cuanto movimiento social andino que gana forma, en Huancabamba, en los años 1983.

² Estudiante del 6º semestre de curso de CPS/UNILA.

INTRODUCCIÓN

Las rondas campesinas de Huancabamba- Perú, se organizan de forma autóctona; de cuidado y solidaridad, en este sentido estas gentes nos llevan a reflexionar de manera pronta sobre el concepto de epistemología o conocimiento científico. En Prass Alberto (2008) el concepto epistemológico estaría relacionado a la teoría del conocimiento. De manera explícita pensar en un sentido epistémico sería entender de un modo los problemas o cuestiones relacionados con las creencias y el conocimiento que tendría que ser verificable y con sentido lógico. Parafraseando sería epistemología un modo de entender un conocimiento juzgado y expuesto a ser verificable; falseado, so siendo más que un pensamiento con lógica o denominado científico. Ciencia.

Para Luís Valdivia (2010); Paz & Ubillus (2014); Alberca Velasco (2019) señalan que las Rondas Campesinas nacen un 29 de abril de 1976 en Cuyumalca en Cajamarca- Perú y llegan a la provincia de Huancabamba – Piura- Perú, el 31 de marzo de 1983. Las Rondas Campesinas (RC³) Son un movimiento autóctono, se sistematizan a la jerarquía máxima que es la asamblea, y su contexto es lo rural y urbano en los pueblos que cobijan a estas formas de organización. Se llama la atención a no confundir RC del norte peruano y organizaciones de autodefensa o comités de autodefensa civil (CDC⁴) de Ayacucho formadas por el ejército peruano que se *apropia* del concepto rondas campesinas y manera de organización para combatir a sendero luminosos⁵. Líneas más adelante se llamara la atención.

Al parecer no habrían estudios profundos o existentes o registro alguno que nos muestren resultados de las Rondas Campesinas de Huancabamba- Perú siendo analizadas

³ Rondas campesinas

⁴ Organizaciones de Auto Defensa o comités de defensa civil Ver: Degregori, Carlos Ivan. *Las rondas campesinas y la derrota de sendero luminoso*. José Coronel, Pontenciano del Pinto y Orin Starn. Lima. IEP, 1996. Los comités de auto defensa civil CDC. Según el Instituto de Investigaciones para la defensa nacional (INIDEN), en marzo de 1994 existían en Ayacucho y Huancavelica 1,655 CDC, entre unos 66,200 hombres con 6,060 escopetas que el gobierno les había dado. Así que desde ya se deslinda que el no conocer al Perú y sus complicaciones nos hace llevar muchas veces a cometer opiniones desfavorables. p-24.

⁵ Ver: Degregori, Carlos Ivan. *Ayacucho 1969-1979.El nacimiento de sendero Luminoso, al nacimiento por la gratuidad de la enseñanza el inicio De la lucha armada*. Lima. IEP, 1990.

Ver: Degregori, Carlos Ivan. *Las rondas campesinas y la derrota de sendero luminoso*. José Coronel, Pontenciano del Pinto y Orin Starn. Lima. IEP, 1996.

desde la forma de la "colonialidad del poder" o desde la base teórica de la "desobediencia epistémica" o desde la "buen vivir o bien vivir " no dejando la posibilidad a que ya existan. Se enfatiza no mal se entienda a nuestro enunciado *no hay* con el de *posibilidad*. La intención de nuestra propuesta no es competir, la intención es obrar o el de querer dar un camino con otras luces para ampliar los estudios sobre los estudios RC como un movimiento andino autóctono y verlas desde las mirada del lustre Aníbal Quijano y compañía y como desde la buena intención de la noción de la filosofía andina.

En Estermann (2006); Bondi (2006); Quijano (2014) La llegada de los hombres de occidente a tierras aborígenes desde 1492, los hombres andinos del Abya Yala desde ahí empezarían una nueva y reestructurada y disciplinada formula modernidad y colonialidad del poder con sus instrumentos de forma racistas, sangrienta, genocida y estratificantes y sobre todo nace el desorden y se empodera el nuevo saber y nuevo poder, nace el nuevo hombre el llamado otro, desigual y salvaje, incivilizado, el que no piensa, el fenómeno de la etiqueta del indio.

El concepto de movimientos sociales, no lo podemos negar no es nuestro, no es de américa latina moderna y colonial. Es un término que se convirtió en elástico y que se generó por Europa XIX; XX y se hace popular ya con la literatura de los Estados Unidos, Reacciones de Hipes; búsqueda de derechos afros, Lucha de las mujeres; etcétera. Aquí participan de lleno las ciencias sociales. Para Darling (2008) los movimientos sociales a fines de los años 1990 e inicio del siglo XX ingresaran a los pueblos del Abya Yala como materia de fenómenos parecidos, por sus levantamientos y protestas en toda la región del sur. Los movimientos latinoamericanos serían formas de acciones colectivas diferentes y sus repertorios no se asemejarían a los de Europa y los Estados unidos.

Siendo que Para Melucci (1999) para referirse a los movimientos sociales, toma como base a las acciones colectivas, los hombres se organizan en movimientos por los descontentos bajo los repertorios y propios manifestaciones. Entonces estas manifestaciones en acciones colectivas hizo posible ampliar las tradicionales visiones que le marxismo con la lucha de clases y el estructuralismo planteaban en el ámbito del hombre político y sus formas de reclamo y resistencia. Touraine (2006) Los movimientos sociales son construcciones sociales; movimiento social es la conducta colectiva

organizada donde sí o sí tendrían que existir un adversario. Este autor niega la posibilidad a que las acciones colectivas de los movimientos sociales (MS⁶) en América latina deriven de los movimientos sociales eurocéntricos estadounidenses. Para Melucci (1999) los movimientos sociales, seres humanos en movilización por las acciones colectivas, se organizan y se manifiestan. En Touraine (2006), movimiento social es la conducta colectiva organizada donde sí o sí tendrían que existir un adversario. Este autor niega la posibilidad a que las acciones colectivas de los movimientos sociales (MS) en América latina deriven de los movimientos sociales eurocéntricos estadounidenses.

En tal sentido no está mal que lo diga para así darnos el reto de empezar a buscar nuestros propios formas y visiones de entender lo nuestro, y a nuestros movimientos. Los movimientos sociales son construcciones sociales. Desde una visión latinoamericanense en Victoria Darling (2008); América latina tendría un rico *sentido* en formas de organización y *retos* que deben ser afrontados por los movimientos andinos e indígenas tanto desde una visión antigua como la nueva y ampliar nuevas bifurcaciones para entender mismo un significado propio y buscara sus verdaderas formas de identidad y entender sus luchas y resistencias. Vamos a parar para pensar que estamos apurados no tenemos el mismo tiempo que los de allá.

Con Walter Mignolo (2010) se incita a pensar a la provocante tesis ¿la desobediencia epistémica? que al parecer estaría llamando la atención e invita a pensar en apartarse o desprenderse de lo universal dominante a lo que él llama ego-política y Teopolítica ¿ qué sentido tendrían tales enunciados dentro del cotidiano del ser humano racionalizar en *conocernos y entendernos*. Tal respuesta aún no la tenemos pero iremos a la propuesta de provocarlos con la persona *rondero/a de Huancabamba* en su cotidiano y sus relaciones en comunidad (Ayllu). Por lo tanto nuestra metodología ira tejida desde la revisión de la literatura, y el método cualitativo desde las ciencias sociales y otras relacionadas a nuestro trabajo propuesto.

LAS RONDAS CAMPESINAS; "OCUPANDOSE" Y "OBRANDO" EN CONTRA DE LA COLONIALIDAD DEL PODER

⁶ movimiento social

Las Rondas Campesinas- Huancabamba- Piura – Perú" nos brindan esa aguda *actitud* y retos de novedad como objeto general de estudio, llamar al grupo de estudios Modernidad/ colonialidad, propuesta desde 1998 por autores Latinoamericanos y otros extranjeros que fueron convidados. Por consiguiente la denominada tesis de la desobediencia epistémica (DE) propuesta por el venezolano Walter Mignolo (2010); y, la decolonialidad del poder por Quijano (2006) nos brindaran el complemento para dar a conocer al movimiento rondero del norte del Perú.

En Irigoyen Fajardo (2003); Paz & Ubillus⁷ (2014) el movimiento de las rondas campesinas del norte peruano se originan en el departamento de Cajamarca- Chota- Cuyomalca- Perú un 29 de diciembre de 1976; y; Huancabamba desde un 23 de marzo de 1983 en Huancacarpa⁸ Alto. EL principal objetivo fue de cuidado y convivencia en comunidad y entre comunidades aliadas para evitar los abigeatos ocasionados por la abundancia de las bandas organizadas para delinquir y abigeato. También contrarrestar el olvido del Estado y los abusos de los gamonales y sus funcionarios como policías y jueces corruptos que abusaban de los hombres andinos de dichas jurisdicciones andinas. En Mariategui (1928) siete ensayos ya encontraremos que se denunciaba estos maltratos del abuso y despropio de sus pertenencias del criollo; autoridades.

*Solo enfatizamos no confundir a este movimiento andino rondero del norte peruano con las posibles equívocos y confusión de conceptos con los **comités de auto defensa civil** CDC creados por el Gobierno en 1980 en Ayacucho, luego también denominados rondas campesinas lo cual es un error suplantado y que se tiene que discutir con urgencia dentro de sus mimos registros de creación. En este estudio no es nuestra atención entrar en ese debate (VALDIVIA, 2010, p. 357).*

Las rondas en Huancabamba tendrían un rol muy complicado y sacrificado a la vez. En este sentido se hace mención que la organización en general gana su respeto y dignidad en todos sus territorios que en el 2003 con el ex presidente Toledo se logran reafirmar con su Ley N: 27908, dentro del DS. 025-2003, donde también por parte del Estado este movimiento rondero andino el gobierno les designa un significado estatal simple. Son Rondas campesinas las organizaciones sociales integradas por pobladores rurales, así como integrada por miembros de comunidades campesinas. También cuenta con nueve (9) artículos cuatro (4) disposiciones finales donde se rigen y se amparan todas las bases ronderos del Perú que se rijan bajo este movimiento político andino e originario en los andes del norte peruano.

⁸ Huancacarpa es un ayllu (caserío) andino que pertenece a la provincia de Huancabamba- Departamento de Piura – Región GRAU- Perú y está ubicado entre los 2500 metros y 3 mil sobre nivel del mar. Ver Cita para un mejor entender de Paz& Ubillús (2014).

Las rondas campesinas ellas representan uno de los movimientos rurales más grandes y duraderos de las postrimerías del siglo XX en América Latina. Comités de ronda operan actualmente en alrededor de 3,435 caseríos en una zona de más de 150, 000 km², sin embargo el movimiento no ha concitado la atención suficiente de periodistas y académicos. Fuera del Perú las rondas siguen siendo casi desconocidas (STARN, 1991, p. 14).

Para Starn (1991) Las rondas campesinas del Perú en el norte del país son un movimiento rondero, único y auténtico organizados en un cuerpo político, de hombres y mujeres reunidos políticamente en lo andino. El movimiento andino denominado rondas campesinas se convirtió en un cuerpo sólido con resultados y de reciprocidad mediante los actos de complemento para entender sus problemas y situaciones internas como externas de la comunidad; territorio y Estado; y cuidado de la naturaleza. Este movimiento andino⁹ siempre se las ingenió para dar solución a sus problemas todos en su comunidad y relaciones sociales todas. Al preguntarnos ¿cómo las Rondas campesinas estarían obrando y entendiendo sus relaciones sociales ante el mal de la colonialidad del poder en su cotidiano? Para el hombre andino ocuparse significa entendimiento, comprender y saber actuar. (LOZADA; 2006, p.38).

Para (Quijano, 2014; Gómez, 2007) la colonialidad, sólo sería un brazo que haría posible la dominación mundial el capitalismo.

Se funda en la imposición de una clasificación racial; étnica de la población del mundo, como piedra angular de dicho patrón del poder, y opera en cada uno de los planos, ámbitos y dimensiones materiales y subjetivas, de la existencia cotidiana y la escala social, se origina y se mundializa partir de América (QUIJANO, 2014, 285).

⁹ En Estermann (2009) Los andes (o región andina) se sitúa desde Venezuela, Colombia, Ecuador, Perú, Bolivia, llegando hasta la hermana república de Argentina y Chile (norte). Pensar en lo andino nos referimos a alturas geográficas de 2000 a 6,900 M.S.N.M. Siendo que se encuentra poblada hasta los cerca de 4800 metros. En este sentido en los andes existían, aún siguen viviendo, organizaciones con propias formas de organización, lenguas, movimientos faciales. Se estaría no hablamos de culturas como *esencias* atemporales e inmutables, no, hablamos aquí de expresiones con un modo de organización viva que transforma personas y que forjan cultura, la cuidan. Por último el concepto andino, también se refiere a una categoría étnica en este sentido esto permite dar reafirmación la identidad de un ser humano andino o del pueblo andino. Este concepto daría muerte al concepto de indio, si queremos y rompería en lo particular con el concepto pan étnico de indígena, y así dar vida a otras identidades con características a una vida auténtica de sus generaciones pasadas, si no también daría Eulogio al ser que fue denominado el otro sujeto o nuevo sujeto colonizado. Este concepto de andino abarcaría identidad con arraigo geográfico, social y cultural andino. El gran problema al que se enfrenta este concepto es para abrir caso a la categoría de hombre andino se tiene que romper e eliminar la terminología no ideológica y pasar a la autóctona. (p. 62 -260)

La exitosa definición de Quijano nos lleva a Walter Mignolo (2010) donde para él venezolano colonial del poder (CP)¹⁰ sería una matriz aun compleja de entender por tener dispositivos amarrados o entrelazados. Parafraseando la idea de CP, sería toda concepción de abrazamiento del ser humano por una fuerza del poder¹¹ de un A aun B en sus totalidad, por lo que esa totalidad niega a los Bs, despegarse de tales maneras disciplinarias¹² en el ser humano. Para complemento la CP sería un campo donde haya ya sido mancipado por colonialidad del saber, del ser, del hacer, del pensar, del oír, del sentir, etcétera (MIGNOLO, 2010, p. 12).

La emergencia y las mudanzas de cómo el mundo capitalista¹³ se amplió para América latina. Entonces para nuestra descripción de cómo las RC estarían *ocupándose y obrando* para combatir el mal de la colonialidad del poder veremos: Art. 1; ley N: 27908,

Artículo 1. Personalidad jurídica. Reconócese personalidad jurídica a las rondas campesinas, como forma autóctona y democrática la organización comunal, pueden establecer interlocución con el Estado apoyan el ejercicio de funciones jurisdiccionales de las comunidades campesinas y nativas, colaboran con la solución de conflictos y realizan funciones de conciliación extrajudicial conforme a la constitución y a la ley, así como funciones relativas a la seguridad y a la paz comunal dentro de su ámbito territorial. Los derechos reconocidos a los pueblos indígenas y comunidades campesinas y nativas se aplican a las rondas campesinas en lo que corresponda y favorezca (PAZ& UBILLÚS, 2014, p. 147).

Entonces, La ley 27809, menciona tres principios claves para entender al movimiento rondas Campesinas del norte. Autonomía; Cuidado; Reciprocidad. Estos

¹⁰ Usamos la abreviatura CP mayúsculas para señalar los conceptos de Colonialidad del poder, en el desarrollo de este trabajo.

¹¹ Hablar sobre poder nos llevaría a si queremos ser la definición de Foucault, para este el poder tiene dueño; la de Bobbio, un A manda a B y todas las definiciones que siguen tendrían una secuencia de dominación del uno sobre otro/os. Para Robert Dalh y los elitistas como Max weber se verá por medio de la dominación, donde la acción es un concepto a ser también tenido en cuenta.

¹² Este concepto estará relacionado a lo que Michel Foucault en sus capítulo I. Los cuerpos dóciles. Es dócil un cuerpo que puede ser sometido, un cuerpo que puede ser utilizado, que puede ser transformado y perfeccionado. En cualquier sociedad, el cuerpo está preso en el interior de poderes muy apretados, que le imponen limitaciones y obligaciones. Mas las disciplinas se tornaran en el siglo XVII, y, XVIII formulas generales de dominación. Diferentes de la forma de esclavitud ahora dando algunas otras modalidades de elegancia variancia su violencia en los cuerpos dominados.

¹³ En América latina sería importante empezar por la historia de Chile y los llamados Chicago Boys grupo de intelectuales economistas financiados y adoctrinados por Estados Unidos para iniciar un modelo económico al cual hoy y el mundo conocen desde 1950. Ver HARVEY, David. O neoliberalismo: Historia y Complicaciones. Ediciones Loyola. Sao Paulo, 2008.

valores harán que se busca en la práctica un modo de acción democrática; la solución de conflictos; etcétera.

Lozada (2006) *Ocuparse* para las RC, es un principio que sirve para seguir ejerciendo un cierto tipo de equilibrios de justicia que arraiga identidad y eficiencia solidaria para el hombre andino. *Ocuparse* se convierte en pieza clave para re- direccionar la recreación o reinención de la identidad del ser humano en los andes del Perú- Huancabamba. La correspondencia¹⁴ entre las relaciones andinas va de mano con elementos claves típicos que hacen del ser humano rondero un cuerpo que se encamina a la reciprocidad, y la importancia de los lazos familiares y comunitarios (VALDIVIA, 2010, p. 366). *Ocuparse* y *obrar* está lejos de ser entendido por quien lo realiza y se reafirma en sentido de identidad y comunidad solidaria andina, pero eso no quita que también sea posible de ser descrito o analizado por otros. En tal sentido las RC andinas forman esa organización a que no debe de ser vista como una simple organización empírica. Flores Galindo (1994) daba a entender que el Perú no puede ser entendido desde una visión republicana este tiene que parar en pensar un concepto olvidado denominado andino. Aquí nos estamos proponiendo tentar decir que los movimientos del ande resisten a la praxis de la de dominación en relación a la alienación entre sus relaciones.

El movimiento rondero al parecer basase en el respeto a la vida y la naturaleza y el de los demás con esto da luces para la evaluación de la desobediencia o el de separarse del lado modernidad/ colonialidad del poder. Así lo dice su ley 27908 lograda bajo luchas y luchas según sus autores en sus fines y objetivos. Promover el respeto de la persona humana; mantener las buenas costumbres evitando al máximo la discriminación; el trabajo en la cooperación mutua; transparencia; desarrollo integral concertado para la provincia de Huancabamba, etcétera. *Obrar* para la *reciprocidad* de sus integrantes y manifestando siempre una estructura de solidaridad mutua en sus cotidiano rondero

I. LA DESOBEDIENCIA EPISTEMICA EN EL LA PERSONA RONDERA /O

¹⁴ Estermann (2006) En la filosofía andina el principio de la correspondencia incluye relaciones de tipo cualitativo, simbólica, celebrativo, ritual y efectivo. El principio de correspondencia abarca en el hombre andino una manifestación entre el macro – micro cosmos. en pocas que puede ser lo imaginado sea en lo grande o pequeñas actitudes por ese ser. p-138.

No se puede pensar en desobediencia epistémica, sin una posible descolonización epistémica en la relaciones de las personas, nuevas utopías posibles diaria Anibal Quijano (1992) la idea para el autor la cual concordamos así como los que aquí participan es parar para pensar desde *nosotros con los otros y para los otros*¹⁵. Huaman Poma de Ayala, al menos en nuestras lecturas compartimos de ese vuelco decolonial. El análisis del desprendimiento debe de buscar otro modo de racionalidad para entender de un modo lo que Quijano le llama no totalitario a la totalidad.

Siguiendo la secuencia y llegar con mejor condición para analizar el fin y propuesta de la pluri-versalidad. Bien antes de iniciarnos en un dialogo más interno entre los hombres ronderos de Huancabamba- Piura- Perú. Parafraseando anotamos que no estaríamos lejos de poder empezar a ser solidarios, y respetuosos para el *entender en* lo mínimo concerniente al valor *reciproco* que la teoría nos propone, claro, que es posible también ser colaboradores de ese desprendimiento en cuanto forma del saber. Salazar Bondi en tiempos diferentes -1968- penando en el Perú decía;

El pensamiento filosófico hispanoamericano, considerada su evolución a partir del descubrimiento de América y de la conquista española, tiene más de cuatro siglos de existencia. Es posible trazar ya una línea de desarrollo suficientemente prolongada como para determinar épocas y fijar rasgos característicos. Podría, sin embargo, objetarse que es arbitrario partir de la época de la penetración europea al continente, dejando en la sombra todo el rico pasado cultural de los pueblos indígenas (BONDI, 2006, p. 11)

Bondi es pues esos pocos autores con acierto y desaciertos del siglo XIX que se atrevieron pues a reflexionar sobre las posibilidades de entender nuestro mundo andino. El vuelco decolonial seria para Quijano es también ir hacia nuestro pasado he ahí un paso a no olvidar, y así pensar el desprendimiento propuesta por desobedecer epistémico. Recuperar el entender de la identidad cultural para nuestros pueblos podría ser entendida como ese posible desprendimiento epistémico con base en la naturaleza; la reciprocidad y otros principios clave que los hombres andinos aún preservan en sus relaciones, caso las rondas campesinas de Huancabamba.

¹⁵ Esta fórmula filosófica aún la estamos desarrollando para entender las relaciones humanas desde la cotidianidad del hombre andino como categoría de vida experiencia y vivencia. Sería seguir revirtiendo el yo cartesiano individual y revertirlo al no yo, individuo, si no al yos comunidad de los yos territorios. Espacio, tiempo tendrían que ser tomados desde las realidades de la negación del yo y si la reciprocidad del todos. Por lo tanto la idea es hacer que no se diga que solo somos mito existe una cadena que tiene un orden en el sujeto andino y no todo es desorden. Son Algunas cuestiones cuestionables que aún estamos trabajando.

Dentro de sus objetivos y fines encontramos, el respeto a sus integrantes, la no discriminación de grupo u sobre otras comunidades y sobre todo el cuidado con las costumbres (PAZ; Ubillús, 2014, p. 149).

El hombre andino desarrolla su identidad de forma intuitiva para sentir su forma única. Sí bien el decaimiento y asimilación de las capas de la colonialidad dieron a la personas andina una nueva esfera de *transformación y adaptación*, más eso no quita que la cultura andina no pueda ajustarse al *weltgeist* u espíritu universal o entender a los otros mundos. (ESTERMANN; PEÑA, 2004, p. 6).

Seguro que nos querrán preguntar ¿cómo, dónde trabaja el pensamiento dentro de la doctrina de la filosofía del hombre andino? En Mariátegui (1928); Estermann & Peña (2004) El pensamiento andino también es dialectico porque hace del análisis su comprensión y luego revertirlo a la práctica.

Tanto que Mariátegui: La solución del problema del hombre andino o indígena tendrían que ser de tipo social no aislada de todos los factores que les rodean (MARIÁTEGUI, 1928, p. 24-6). La identidad cultural tiene que enfrentar a la racionalización del opresor, y traer pensar en una racionalización autóctona, andina o indígena. Diría Max Hernández en su libro: *Identidad, Diversidad; y Cambio*.

La identidad [...] es el entender, es los procesos de unión y de síntesis de los diferentes valores de una colectividad, sean ellos geográficos, étnicos, lingüísticos, que constituyen las capas superpuestas o sucesivas de un todo. Cada pueblo en este vasto mundo posee una identidad más o menos definida y homogénea de la que lamentablemente algunos no son conscientes. Conviene precisar que la identidad de un pueblo es necesaria e inevitablemente cambiante, incluyente, pues de otra manera llevaría sea al aislamiento [...] formas inaceptables de exclusión (HERNÁNDEZ, 2000, p. vii).

Los hombres del ande muestran suficientes características a que son más *intuitivos* más que *inductivos* he ahí el secreto para entender el sentimiento de identidad de nuestros pueblos del Perú moderno y colonial contemporáneo.

En Lozada (2006); Estermann y Peña (2004) coinciden a que la cosmovisión andina se unirá en lo hablado y lo escrito tanto en sus nociones, mediante categorías como el complemento y la reciprocidad. La ya mencionada desobediencia epistémica (MIGNOLO, 2010, p. 16). Podemos entender que *desobedecer* sería decir Solopagito.

Entonces analizar el concepto desobediencia epistémica aquí lo entendemos que debemos buscar otras formas de comunicación y significados, no solo en la teoría sino

también en las relaciones humanas. Bien vivir como principio clave para el cotidiano y no perder de vista el pasado; presente complemento, reciprocidad (ESTERMAN Y PEÑA, 2004, p. 1). La identidad los últimos años juega un rol decisivo para los plurales rubros de la sociedad del hombre andino e indígena. Este diálogo pretende reflexionar desde manera general, sin olvidar el pasado tanto en los fundadores de las RC en Cajamarca desde 1976 y en Huancabamba desde marzo 1983, llegar a lo presente con enfoque contemporáneo, y así tender otras miradas no desde el derecho sino más bien desde la sociología andina y la filosofía andina de quienes somos responsables de esta investigación.

En tal medida hablar de desprendimiento para el hombre rondero/ a ¿qué sería? : entender primero desde donde venimos, Flores Galindo (1994) anota entender el desorden es fundamental no basta decir alienación. Habría que reestructurar, modificar y fortalecer la ley 27908, y otros documentos para buena finalidad: Lo que aquí proponemos, solo es una visión desde nuestras lecturas en poder articular romper o despojarse de que nos empaña la vista. Se debería por comenzar por el nombre de fundación del concepto de "Campesino"; Por Rondas *andinas* o rondas *indígenas*, y con urgencia replantar de manera respetuosa como Orin Starn (1993); Degregori (1996); José coronel (1983) y otros intelectuales y antropólogos las analizan; como también para los intelectuales o teóricos de cada región incluyéndonos. Eso también sería de un lado desprenderse del sentido común colonial moderno epistémico.

II. EL BUEN VIVIR; PRÁCTICAS Y RELACIONES EN LAS RONDAS CAMPESINAS- HUANCABAMBA- PIURA – PERÚ- CONTEMPORANEO

En Quijano (2012) el buen vivir que se conoce en Bolivia, también es discutido en Ecuador y Perú con el sentido de bien vivir desde una mirada pueda denunciada desde human poma. El buen vivir estaría relacionado a como los pueblos autóctonos son orientados por sincronizadas y orientadas formas de producción y reproducción de sus actividades mediante los cuidados y respetos mutuos entre los elementos que lo componen. Para complementar la primer idea el buen vivir solo podría tener sentido a modo de sentido y existencia social como método des/ colonial dl poder. Con Quijano en sus diálogos sobre el movimiento indígena dice:

La colonialidad del poder implica que toda o parte de las poblaciones no blancas no pueden consolidarse en su ciudadanía sin originar enormes y graves conflictos sociales [...] el actual movimiento indígena es la más definida señal de que la colonialidad del poder está en la más grave de sus crisis desde su constitución hace 500 años (QUIJANO, 2006, p. 61).

La idea escolástica del colonial fue no dejar posibilidad de que el sujeto pasado se reivindicar con su identidad, u propio modo de entender su mundo. Por lo que para eso se lo hizo sentir europeizado, tanto subjetivamente como culturalmente. En éste sentido el hombre se convierte en alienado por otras identidades dominantes. Sin embargo, no todo puede ser visto como un todo negativo. Como bien lo sabemos el asimilamiento no será del todo generalizado cuanto cultura e identidad para nuestros pueblos andinos e indígenas. Para Choquehuanca en entender al buen Vivir para luego hacer el encuentro en sus relaciones de las rondas andinas de Huancabamba- Piura- Perú, y sus actividades cotidianas.

Vivir bien y no vivir mejor. [...] el vivir bien, no es un vivir mejor a costa del otro, sino un vivir bien basado en la vivencia de nuestros pueblos. Vivir bien es vivir en comunidad, en hermandad, y especialmente en complementariedad. Donde no haya explotados ni explotadores, donde no haya excluidos ni quienes excluyan, donde no hayan marginados ni marginadores (CHOQUEHUANCA, 2012, p.8).

Por lo que al momento de repensar un buen vivir en su dialogo político de pensar desde la forma autóctona. Nos iremos al encuentro de algunos movimientos andinos que bajo la base del buen vivir piensas resistencia y lucha. Es el caso de Bolivia los *ponchos rojo*¹⁶s llegaron a consolidar un estatus quo sobre el indígena a raíz del surgimiento de renovadas formas de sentirse identificados propio que sus relaciones de y de identidad trabajaron muy dela mano en la identidad y comunidad. Tanto que el suma kawsay, o buen vivir o vivir bien articula también modos de lucha y cuidado con bases solidarias y reciprocas. El antropólogo Orin Starn escribió:

Las protestas rurales aparecen no solamente como un escueto asunto de fuerzas determinantes o del mezquino cálculo de intreses económicos. [...] El activismo campesino representa la creación de modos alternativos de visión e identidad política. Como lo muestran las rondas, el mundo urbano no tiene el monopolio de la innovación. [...] el surgimiento de las rondas debe ubicarse en el contexto de una historia continua de frecuente y duramente disputada participación política de las poblaciones rurales en América Latina. En el presente siglo, los

¹⁶ Ver trabajo de choque bautista: Ponchos Rojos Bolivia: Foz e Iguazú. Unila, 2019.

ejemplos más celebrados son el crucial apoyo al campesino a las revoluciones triunfantes en México, Bolivia y Cuba. En la actualidad, el apoyo de los pequeños productores continua alimentando las insurrecciones –si bien en circunstancias muy diferentes – en Colombia. El Salvador, Guatemala y Perú (STARN, 1991. p. 12-3).

Huancabamba en la sierra de Piura, alberga entre sus comunidades resistencias al colonialismo en sus formas del capitalismo globalizado. Sujetos organizados en Rondas campesinas e indígenas. En este sentido no podemos ampliarnos más para describir que el lema de las rondas podría ser que antes de dios primero son las rondas.

Para el boliviano Lozada (2006) hablar del cosmos es referirse a la visión de un sentir tipo, nuestro flujo de vida constante. La relación entre el movimiento andino RC de Huancabamba se encontrarían en los siguientes aspectos: (a) las rondas campesinas bajo su ley 27908 es muy clara en sus objetivos y fines; desde la promoción y el respeto a la persona humana y el rescate de las buenas costumbres; también se lucha contra la discriminación de sus integrantes dentro y fuera de las comunidades y con otros pueblos con otras formas de relaciones; (b) Se encauza a las rondas /os a trabajar en cooperación, y el bien vivir, o si lo explicitamos al buen vivir, mediante la solidaridad y la reciprocidad de los seres humanos, solución de conflictos y la búsqueda de la paz social; y (c) cuidar y respetar el patrimonio comunal, como las herramientas de trabajo autóctonas, y fuentes de agua etcétera. Las líneas de encuentro entre la identidad cultural de estos movimientos andinos de Huancabamba, son justamente por la articulada coherencia con sus dialéctica dado que principios como complemento y reciprocidad; cooperación trabajan juntos.

Da para estudiar a tal movimiento andino rondero desde una visión del vivir bien y relacionarlo a que los estudios deben ampliarse en la práctica sus integrantes también.

RESULTADOS

En nuestro primer resultado de manera pronta se refleja que en Perú- Piura - Huancabamba desde 1983, bajo un modo de organización de cooperación se alberga un movimiento andino *rondas campesinas*. La identidad para estos modos de accionar pareciera tener sentido bajo el cuidado y la reproducción de las buenas costumbres y el respeto a sus semejantes. También encontramos que las rondas como movimiento andino en las zonas norte del Perú precisarían ampliar más los debates dentro de otras esferas

como: repensar las limitaciones del Estado cuando delinea el significado en sí de que son. Por otro lado enfatizar que sus largas jornadas desde los años de sus fundaciones en cada sector las Rondas demostraron ser más que un grupo organizado para defenderse del abigeo y el abandono del Estado. Se ve que demostraron y lo siguen siendo en ser capaces de ser integradoras de principios identitarios.

La identidad es ir de la mano con la racionalidad; es un don; es autocrítica; es también sugestión; es no negarse a que el hombre de los andes sea así mismo su propio objeto de autosugestión, para encontrar el camino que lo conduzca a construirse un mejor sentimiento para la des/colonización del ser y del poder. Se entiende que el ser humano de los andes se encaminaría mediante el saber entender sus cotidiano de acapararse y que esta dupla de caminos uno seguido de otros trabajan juntos para evitar así el desglose de la persona al individualismo total, y así contrarrestar al mal del modelo moderno/ colonial las sociedades atómicas e individuales, instrumentalizadas.

Pensar en la desobediencia epistémica, llevaría a trabajar a los movimientos andinos de la región y a las rondas campesinas de Perú- Piura- Huancabamba a buscar sus propias nominaciones y formas de argumentar esa mentalidad totalizadora de la *ego-logía*; y *el yo pienso*. Conceptos como desprenderse, buscar una identidad, reciprocidad de gentes, etcétera., nos muestran que la ley 27908 en su decreto supremo 025-2003 otorgado por el Estado peruano a las rondas campesinas, llevan hacer creer que los movimientos andinos se conviertan un tanto amovibles y tácitos; cuánto poder cumplir con unos principios básicos, de que no existe presente sin pasado, ni tampoco por venir sin pasado.

Estos movimientos andinos aún cuentan con problemas de concepciones y definiciones que al parecer les estaría no dando cabida para ser tratados como organizaciones de gentes que deben ser consideradas y estudiadas, profundizadas por las ciencias sociales, y también por desconocimiento, desintereses. Desde la colonialidad del poder y su temática de la desobediencia epistémica, estas tendrían mucho que dar a reflexionar para construir una renovada estructuración de la racionalidad y un diferente obrar andino. Los des/ coloniales y el dialogo que tienen el *Buen vivir*, presentan buenas conexiones para ponerlos en agenda desde estas visiones y sí, hay interés convertirlos en

bloques de descolonialidad.

Aún somos conscientes que existen, o podrían haber contradicciones en nuestras construcciones de ideas, pero el reto fue por ahora llegarlo hasta aquí, colonialidad del poder, y desobedecer epistémico y buen vivir. Vamos a seguir, y mirar el trabajo y seguir encontrando la identidad de Huaman Poma, porque el parecer nos identificamos y partimos desde su lucha.

REFERENCIAS

PRÁSS, Alberto. *Epistemologías Do Século XX*. Porto alegre. Universidade Do Rio Grande Do Sur. Instituto de Física. 2008

BONDI, Salazar. *¿Existe una filosofía de nuestra América?* Lima. Decimoséptima edición, Siglo veintiuno editores, 2006.

BAUMAN, Zygmunt. *Identidad: Entrevista a Benedetto Vecchi*. Carlos Alberto Medeiros. Rio de Janeiro. Jorge Zahar Ed. (2005).

CHOQUEHUANCA, Céspedes. *Sumak Kawsay: Recuperar el sentido de la vida*. Quito, América latina en movimiento. 2012.

ESTERMANN; PEÑA. *Filosofía Andina*. Iquique-Puno. IECTA. CIDSa. (2004).

FLORES, Galindo. *Buscando un inca. Identidades y utopías en los andes*. Cecilia Rivera. Perú. Editorial Horizonte, 1994.

FUENZALIDA, Fernando. *Poder, Raza y Etnia en el Perú contemporáneo*. Matos Mar, J. El indio al poder en el Perú. Lima. Francisco Moncloa Editores, 1970.

GULTE, Jorgen. *Cultura y naturaleza andinas*. GARCES, Eduardo Kingman. *Ciudad de los Andes: Visión histórica y contemporánea*. Quito. Ed. CIUDAD. (1992).

HERNANDEZ, Max. *Es otro el rostro del Perú?: identidad, diversidad y cambio Perú..* AGENDA: (2000).

YRIGOYEN, Fajardo. *Pluralismo jurídico, derecho indígena y jurisdicción especial en los países andinos*. Lima, Foro internacional jurídico y jurisdicción especial, 2003.

LOZADA, Pereira. *Cosmovisión, historia y política en los Andes*. La Paz. Producciones CIMA. (2006).

LARRAIN, Jorge. *El concepto de identidad*. Alberto Hurtado. Porto Alegre. Revista FAMECOS. Nro. 21. Agosto. (2003).

MIGNOLO, Walter. *Desobediencia epistémica: retórica de la modernidad, lógica de la colonialidad de la descolonialidad*. Argentina. Ediciones del signo, 2010.

MELUCCI, Alberto. *Acción colectiva, vida cotidiana y democracia*. El colegio de México. Capítulo 1. Teoría de acción colectiva. pag. 25-54, 1999.

PAZ; UBILLÚS. *Huancabamba: la comunidad Ancestral de Segunda y Cajas*. Municipalidad provincial de Huancabamba. Huancabamba, 2014.

STARN, Orin. *Con los llanques todo de barro: reflexiones sobre las rondas campesinas, protestas rurales y nuevos movimientos sociales*. Perú. IEP. 1991.

TOURAINE, Alain. *Los movimientos sociales*. Revista colombiana de sociología, número 27, pp. 255- 278, 2006.

QUIJANO, Anibal "*El movimiento indígena*" y las cuestiones pendientes en América Latina.

Argumentos, vol. 19, núm. 50, pp.51-77. Enero-abril. . 2006.

-----Bien vivir: entre el desarrollo y la des/ colonialidad del poder. Viento Sur, numero 12-mayo, 2012.

-----Cuestiones y Horizontes: de la Dependencia Histórica- Estructural a la Colonialidad / Descolonialidad del poder. Buenos Aires Assís Danilo. 1ed.CLACSO, 2014.

VALDIVIA, Calderón. *Las rondas campesinas, violación de derechos humanos y conflicto con la justicia formal en el Perú*. Lima. Universidad Mayor de San Marcos. (2010).

DARLING, Victoria. *El debate teórico acerca de los movimientos: notas para una discusión*. México. UNAM, 2008.